

Ignacio Ellacuría en el horizonte académico: cinco escenarios analíticos de los estudios ellacurianos

Ignacio Ellacuría in the
Academic Horizon: Five
Analytical Scenarios of
Ellacurian Studies

Luis Arturo Martínez-Vásquez*

UNIVERSIDAD DE COSTA RICA

luis.martinezvasquez@ucr.ac.cr

ORCID: 0000-0003-1734-9498



Esta obra está bajo una licencia de Creative Commons Attribution-NonCommercial-ShareAlike 4.0 International License.

doi: 10.48102/rd.f.v58i160.422

Revista de Filosofía · año 58 · núm. 160 · enero-junio 2026 · ISSN: 0185-3481 (impreso) 2954-4602 (en línea) · pp. 434-475

Resumen

Este texto examina los distintos escenarios analíticos desde los cuales puede abordarse lo que se denomina *estudios ellacurianos*, al destacar su complejidad y la necesidad de una lectura integradora. Se identifican enfoques que van desde su contribución filosófica y teológica hasta su impacto en la política y la educación, evitando reduccionismos que fragmenten su legado. De ahí la propuesta como interpretación adecuada de la noción del *Ellacuría total*, en tanto enfatiza la interconexión de estos ámbitos y reivindica una visión holística que reconoce la unidad de su obra.

PALABRAS CLAVE: Ignacio Ellacuría, filosofía latinoamericana, filosofía de la realidad histórica, antropología filosófica latinoamericana.

Abstract:

The text examines the different analytical scenarios from which what is known as *Ellacurian studies* can be approached, highlighting its complexity and the need for an integrative reading. Various approaches are identified, ranging from his philosophical and theological contributions to his impact on politics and education, avoiding reductionisms that might fragment his legacy. Hence, the notion of the *total Ellacuría* is proposed as an appropriate interpretation, as it emphasizes the interconnection of these domains, advocating for a holistic vision that recognizes the unity of his work.

KEYWORDS: Ignacio Ellacuría, Latin American philosophy, philosophy of historical reality, Latin American philosophical anthropology.

Recepción: 30-03-2025 /Aceptación: 29-07-2025

doi: 10.48102/rdi.v58i160.422

* Doctor en Filosofía por la Universidad de Granada. Obtuvo mención *Cum Laude* en su tesis de doctorado sobre antropología filosófica latinoamericana. Es bachiller en Filosofía y Humanidades, licenciado en Docencia con énfasis en Filosofía y máster en Educación. Cursó estudios de maestría y doctorado en Filosofía en la Universidad de Costa Rica (UCR). Cuenta con una especialización en entornos virtuales de aprendizaje. Actualmente se desempeña como asesor académico en la Vicerrectoría de Docencia de la Universidad de Costa Rica, dedicado a temas de ética de la inteligencia artificial. Además, forma parte del cuerpo editorial del proyecto Ellacuría: Obras completas, de la Universidad de Granada; pertenece al grupo de investigación interdisciplinaria FiDIAS: Ficción, Desinformación, Inteligencia Artificial y Subjetividades, y es miembro de Libersepe: Laboratorio Iberoamericano de Ética de la Salud Pública.

Esta investigación se deriva de primer apartado de la tesis defendida por el autor en el Programa de Doctorado en Filosofía de la Universidad de Granada, España, titulada “El dinamismo de lo humano: la Antropología Filosófica en Ignacio Ellacuría Beascochea (1930-1989)” (2024), bajo la dirección de Antonio González Fernández y la tutoría de Juan Antonio Nicolás Marín.

Introducción

El pensamiento filosófico de Ignacio Ellacuría representa una de las expresiones más relevantes de la filosofía latinoamericana comprometida con la realidad histórica. Desde una concepción enraizada en la praxis y en la transformación social, su obra no sólo dialoga con la tradición filosófica occidental, sino que la resignifica a partir de las condiciones concretas del contexto latinoamericano. En este sentido, estudiar su legado no es un ejercicio meramente académico, sino una necesidad filosófica para comprender el papel de la filosofía en la configuración de nuevas formas de estar en y aproximarse a la realidad.

La importancia de Ellacuría radica en su capacidad de articular un pensamiento filosófico que no se detiene en la especulación abstracta, sino que se proyecta hacia la acción transformadora. Su propuesta busca superar las dicotomías entre teoría y praxis, conocimiento y compromiso. Su noción de la realidad como algo dinámico y en constante construcción lo ubica en el centro de los debates filosóficos sobre el ser, la historia y la verdad, con una orientación explícitamente ética y política.

A pesar de su enorme aporte intelectual, Ellacuría sigue siendo un autor relativamente poco estudiado, en comparación con otros pensadores latinoamericanos. Sus ideas, aunque han encontrado eco en ciertas corrientes filosóficas y teológicas, no han alcanzado la difusión y reconocimiento que merecen dentro del ámbito académico global, en el sentido de que, a pesar de que varios autores han dedicado profundos esfuerzos a analizar su legado, sigue ausente en muchas de las historias del pensamiento latinoamericano. Esta falta de visibilidad ha limitado el acceso a su filosofía y ha retrasado la profundización en sus ideas dentro de los debates contemporáneos.

A lo largo de poco más de tres décadas, los estudios sobre Ellacuría han transitado por diversos enfoques, desde la teología hasta la teoría crítica, consolidando su influencia en un espectro diverso. La recepción de su obra ha generado un campo de discusión en donde confluyen distintas

tradiciones filosóficas y metodológicas, al permitir que su pensamiento dialogue con corrientes contemporáneas como los estudios decoloniales y las epistemologías del sur. La evolución de estas investigaciones ha permitido redescubrir su originalidad filosófica y su vigencia en un mundo atravesado por desigualdades estructurales.

Este artículo se inscribe en la línea del análisis que busca mapear los diferentes enfoques sobre el pensamiento de Ellacuría, en atención a la evolución de los estudios que abordan su legado. En este sentido, a continuación no sólo se expone la trayectoria de estos estudios, sino que también se proponen nuevas formas de interpretar su filosofía en relación con los desafíos actuales. Con ello, se espera contribuir a la consolidación de un marco filosófico que permita articular y sistematizar lo que podrían denominarse *estudios ellacurianos*.

Contexto general de la obra de Ellacuría

La vasta producción escrita de Ignacio Ellacuría durante poco más de cuarenta años de su vida —que abarca ámbitos como espiritualidad, vida académica, filosofía, teología, política, derechos humanos, cine y literatura, entre otros— ha tenido cada vez más auge en las distintas áreas del conocimiento en las cuales se desarrolló. Si bien la totalidad de la obra ellacuriana no ha sido aún publicada,¹ los esfuerzos por organizar, editar

¹ Muchos de sus textos, apuntes, esquemas, correspondencia, grabaciones y diarios se encuentran inéditos, los cuales, según De los Reyes, agrupan 27 unidades (estantes o archivos), 621 carpetas, 3 libros y 121 casetes de sonido. Rocío de los Reyes Ramírez, *Archivo de Ignacio Ellacuría, S. J.* (Sevilla: Universidad Internacional de Andalucía, 2002), 479. Es posible consultarlos en el centro de documentación virtual Ignacio Ellacuría de la Universidad José Simeón Cañas de El Salvador: <https://www.uca.edu.sv/centro-documentacion-virtual/>.

y sacar a la luz estos textos² han traído consigo una progresiva proliferación de estudiosos interesados en exponer la riqueza del pensamiento que de ahí puede extraerse.

Los textos de Ellacuría son, hasta la fecha,³ doce volúmenes publicados póstumamente en español, divididos en: escritos políticos,⁴ escritos filosóficos,⁵ escritos universitarios,⁶ escritos teológicos⁷ y cursos universitarios.⁸ Estos volúmenes recogen la mayor parte de los artículos y publicaciones académicas realizadas por el autor, y han condicionado de

² Véase Pelayo Guijarro Galindo y Raúl Linares Peralta, “Proyecto editorial Ellacuría: Obras completas”, *Andamios: Revista de Investigación Social*, vol. 21, núm. 55 (agosto de 2024): 263-79, <https://doi.org/10.29092/uacm.v21i55.1098>.

³ Recientemente, gracias al esfuerzo del doctor Juan Antonio Nicolás y con la ayuda del doctor Antonio González y otros especialistas, se ha iniciado el “Proyecto Ellacuría: Obras completas”, en el que se pretende recopilar, transcribir, organizar y editar críticamente la monumental obra ellacuriana. Las implicaciones de este proyecto, una vez que las obras estén publicadas, serán de gran magnitud para los estudios del pensamiento de Ellacuría, ya que por primera vez se podrá tener acceso a la totalidad de su obra escrita, y probablemente supondrá una reconfiguración de la comprensión de los estudios sobre Ellacuría. La información de este proyecto se encuentra en: <https://ellacuria.ugr.es>.

⁴ Ignacio Ellacuría, *Veinte años de historia en El Salvador (1969-1989). Escritos políticos*, tomo I-III, Colección Estructuras y procesos vol. 9 (San Salvador: UCA Editores, 1991).

⁵ Ignacio Ellacuría, *Escritos filosóficos*, tomo I, ed. Departamento de Filosofía-UCA, Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 13 (San Salvador: UCA Editores, 1996); Ignacio Ellacuría, *Escritos filosóficos*, tomo II, ed. Carlos Molina Velázquez, Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 15 (San Salvador: UCA Editores, 2007); Ignacio Ellacuría, *Escritos filosóficos*, tomo III, ed., Carlos Molina Velázquez, Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 18 (San Salvador: UCA Editores, 2001).

⁶ Ignacio Ellacuría, *Escritos universitarios*, ed., Erasmo Ayala, Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 16 (San Salvador: UCA Editores, 1999).

⁷ Ignacio Ellacuría, *Escritos teológicos*, tomo I, ed., Aída Estela Sánchez, Colección Teología latinoamericana vol. 25 (San Salvador: UCA Editores, 2000); Ignacio Ellacuría, *Escritos teológicos*, tomo II, Colección Teología latinoamericana vol. 26 (San Salvador: UCA Editores, 2000); Ignacio Ellacuría, *Escritos teológicos*, tomo III, Aída Estela Sánchez, ed., Colección Teología latinoamericana vol. 27 (San Salvador: UCA Editores, 2000); Ignacio Ellacuría, *Escritos teológicos*, tomo IV, ed., Aída Estela Sánchez, Colección Teología latinoamericana vol. 28 (San Salvador: UCA Editores, 2002).

⁸ Ignacio Ellacuría, *Cursos universitarios*, eds., Héctor Samour y Luis Alvarenga, Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 31 (San Salvador: UCA Editores, 2009).

alguna manera el abordaje de las temáticas a las que Ellacuría dedicó particular atención, como se verá más adelante.

Además de lo anterior, hay que considerar los libros publicados por Ellacuría, como los índices de *Sobre de la esencia*,⁹ *Teología política*,¹⁰ *Conversión de la Iglesia al reino de Dios*,¹¹ y su obra póstuma *Filosofía de la realidad histórica*.¹² Esta extensa bibliografía de textos publicados no incluye su tesis doctoral defendida en la Universidad Complutense de Madrid.¹³

La organización y clasificación del archivo personal de Ellacuría en el año 2001 por parte de una especialista, así como la digitalización y publicación de este archivo en un centro de documentación virtual, entre los años 2011 y 2013,¹⁴ ha permitido un acceso más directo y amplio a quienes deseen investigar el pensamiento ellacuriano, y ha generado un número mayor de especialistas interesados en él, de manera que es posible contar por centenares los libros, tesis y artículos académicos dedicados a su obra en lengua española, así como de congresos y coloquios dedicados a este autor.

⁹ Ignacio Ellacuría, *Sobre la esencia de Xavier Zubiri: Índices* (Madrid: Sociedad de estudios y publicaciones, 1965).

¹⁰ Ignacio Ellacuría, *Teología política* (San Salvador: Secretariado Social Interdiocesano, 1973).

¹¹ Ignacio Ellacuría, *Conversión de la Iglesia al reino de Dios: Para anunciarlo y realizarlo en la historia*, Colección Presencia teológica vol. 18 (Santander: Sal Terrae, 1984).

¹² Ignacio Ellacuría, *Filosofía de la realidad histórica*, ed., Antonio González Fernández, Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 7 (San Salvador: uca Editores, 1990); Ignacio Ellacuría, *Filosofía de la realidad histórica*, ed., Antonio González Fernández, Colección Estructuras y procesos, Serie Filosofía (Madrid: Editorial Trotta/Fundación Xavier Zubiri, 1991).

¹³ Ignacio Ellacuría, "Principalidad de la esencia en Xavier Zubiri", tesis de doctorado, Universidad Complutense de Madrid (1965).

¹⁴ Se trató de un trabajo de digitalización de catorce mil folios, tal como consta en el Acta de reunión del jueves 29 de agosto de 2013 de Seguimiento del trabajo realizado sobre el Patrimonio Documental y Bibliográfico del P. Ignacio Ellacuría, S. J. de la Universidad Centroamericana José Simeón Cañas de El Salvador.

Los estudios ellacurianos y su clasificación

Cuando en 2001 López y Villatoro¹⁵ realizaron una recopilación de textos publicados sobre la filosofía de Ellacuría y contabilizaron en su entorno cercano cuarenta y ocho textos entre tesis, artículos publicados en la revista *ECA*, libros y páginas web,¹⁶ visibilizaron la producción de un grupo de académicos que, a partir de algunas publicaciones y búsquedas de documentación física, o bien, a partir del conocimiento personal que tuvieron con el autor, construyeron, a la vez que divulgaron, el pensamiento de Ellacuría en otras latitudes, toda vez que se trataba principalmente de producción académica en la Universidad Centroamericana José Simeón Cañas. Esta tarea, nada fácil en un primer momento debido a las condiciones de acceso a la información, así como a características geográficas y políticas de la época, describe de manera sucinta el interés por el pensamiento de Ellacuría en la primera década tras su muerte, el cual estaba en cierta medida restringido a El Salvador y algunos académicos españoles que lo conocieron personalmente.

En este mismo tenor se inscribe la tesis doctoral de Samour,¹⁷ que realiza “una presentación global de su pensamiento filosófico que sirva de referencia para futuras generaciones sobre aspectos particulares de su filosofía”.¹⁸ Así, en su momento Samour consideró su trabajo como el pri-

¹⁵ Mario Estuardo López Barrientos y Milton Vladimir Villatoro Díaz, “Ellacuría después de Ellacuría: El diálogo filosófico posterior a Ellacuría”, *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 83 (2001): 707-733.

¹⁶ El trabajo pretendía presentar “lo que hay de ‘Ellacuría después de Ellacuría’. Inicialmente, [...] las dieciséis tesis de licenciatura, la investigación de otros veintidós artículos en la revista *ECA: Estudios Centroamericanos*, ocho artículos que estaban en la página web de la UCA —no publicados en la revista *ECA*— y dos libros sobre Ellacuría”. López Barrientos y Villatoro Díaz, “Ellacuría después de Ellacuría”, 708.

¹⁷ Tesis defendida en 2000 en la UCA y publicada por UCA Editores en 2006.

¹⁸ Héctor Samour, *Voluntad de liberación: El pensamiento filosófico de Ignacio Ellacuría* (San Salvador: UCA Editores, 2006), 20.

mer estudio sistemático de la obra filosófica de Ellacuría,¹⁹ la cual había permanecido velada tanto por la importancia que se le dio inicialmente a la teología de la liberación de Ellacuría, como porque su producción filosófica no había sido publicada.²⁰

Con lo anterior, es posible comprender que en la actualidad se ha ampliado el panorama, tanto de los estudiosos como de los estudios sobre Ellacuría. Esto implica una mayor complejidad al tratar de mapear los esfuerzos por analizar y divulgar sus ideas, pues lo que inicialmente estaba restringido a un pequeño grupo de académicos relacionados de alguna manera con Ellacuría o con la UCA de El Salvador actualmente se encuentra diseminado por diferentes grupos y esfuerzos individuales en muchas latitudes, dentro de los que vale la pena mencionar Costa Rica, México, Colombia, Argentina, Chile, España, Italia, Ecuador y Brasil.

Estas aproximaciones poseen una orientación común: han aportado una particular perspectiva de interpretación del pensamiento del jesuita

¹⁹ La afirmación de Samour debe comprenderse en tanto se publicó por primera vez una obra que pretende abarcar la mayor parte del pensamiento filosófico de Ellacuría, ya que en sentido estricto pueden identificarse estudios sistemáticos previos por parte de Víctor Flores, quien entre 1990 y 1997 pretendió sistematizar la obra del filósofo vasco-salvadoreño al menos en tres publicaciones, tal como reseña Horacio Cerutti. Horacio Cerutti Guldberg, “Prólogo: Discípulos, no epígonos”, en *El lugar que da verdad: La filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*, Filosofía de nuestra América (Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 1997), 7-12; Víctor Flores García, “El pensamiento político de Ignacio Ellacuría”, en *Universidad y cambio social (Los jesuitas en El Salvador)* (Ciudad de México: Magna-Terra Editores, 1990), 7-44; *Los fundamentos filosóficos del pensamiento político de Ignacio Ellacuría: Elementos para una filosofía de la liberación* (Ciudad de México, UNAM, 1993); *El lugar que da verdad: La filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*, Filosofía de nuestra América (Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 1997).

²⁰ Si bien Samour considera que “la mayor parte de la producción estrictamente filosófica de Ellacuría permaneció inédita durante mucho tiempo, lo que dificultaba cualquier intento de sistematizar y caracterizar con propiedad su pensamiento filosófico”, también afirma que *Filosofía de la realidad histórica*, publicado apenas algunos meses después de la muerte de Ellacuría “nos revelaba por primera vez la coherencia y la sistematicidad de todo su esfuerzo filosófico maduro”, Samour, *Voluntad de liberación*, 11-12.

vasco-salvadoreño, con las cuales no necesariamente estaría de acuerdo el mismo Ellacuría; a la vez que ofrecen perspectivas epistémicas subyacentes que no han sido suficientemente exploradas ni clasificadas, dada la variedad de los temas y las áreas abordadas. Quienes han explorado e investigado sobre su pensamiento, aportan categorías a los estudios sobre Ellacuría —en algunos casos de manera muy evidente y en otros no tanto—, que potencian el avance de la filosofía en la actualidad.

Así, se propone denominar como *estudios ellacurianos* a este grupo de textos que llevan a cabo esfuerzos significativos por analizar el pensamiento de Ignacio Ellacuría y han permitido divulgar su herencia en el ámbito académico. Estos estudios, que consideramos van en aumento con el paso del tiempo y la divulgación de sus obras, son un esfuerzo que explicita los principales temas que, según las diversas circunstancias del contexto centroamericano, elaboró el filósofo vasco-salvadoreño y que, en el horizonte filosófico, guardan relevancia y han propiciado la necesidad de ser analizados y divulgados.

Los estudios ellacurianos, desde nuestra perspectiva, pueden clasificarse en cinco grupos, los cuales tienen particularidades que cabe señalar. Estos grupos, entre los cuales los autores se mueven de manera bastante abierta, han pasado de un estadio a otro, propiciando una progresión en la comprensión de la obra de quien con toda probabilidad puede ser considerado el autor más prolífico de Centroamérica.

De esta manera, la clasificación que proponemos, a manera de escenarios analíticos progresivos y correlacionados, permite mapear los ámbitos en donde ha discurrido el análisis de la obra ellacuriana. Y dado que, como se ha explicado, la cantidad de autores que ha abordado esta temática va en considerable aumento, se presentarán algunos insumos particulares que dan cuenta de las temáticas en las que transita cada uno de ellos; razón por la que el mapeo presentado no debe considerarse exhaustivo sino demostrativo.

Primer escenario: biografías sobre Ellacuría

Posterior al asesinato de Ellacuría, y dado que no dejó escritos específicos sobre su vida, se llevaron a cabo varios esfuerzos por elaborar algunos esbozos bio-bibliográficos que explicaran los principales hitos históricos de su vida interrumpida por su asesinato en 1989, justo en la época en que desarrollaba propuestas académicas más maduras.²¹ En algunos casos, se trata de resultados de búsqueda de sus textos publicados en diversos ámbitos y que pretendían sistematizar su pensamiento.

Estos intentos constituyeron un marco de aproximación general por parte de sus compañeros, amigos y estudiantes, para quienes no tenían conocimiento directo de las labores de Ellacuría; pretendían esbozar —desde un espacio hasta anecdótico— las características de la polifacética personalidad del jesuita, sus intereses menos conocidos como su afición al fútbol, o la manera en que trataba a sus amigos o compañeros.

Una de las características suscitada por este escenario es que, dada la gran cantidad de textos escritos por Ellacuría, muchos académicos pre-

²¹ Rodolfo Cardenal, “De Portugalete a San Salvador: de la mano de cinco maestros”, en: *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, ed. Jon Sobrino y Rolando Alvarado, Colección Presencia teológica, vol. 96 (Santander: Editorial Sal Terrae, 1999), 37-52; “Itinerario intelectual de Ignacio Ellacuría”, en *Ignacio Ellacuría: Intelectual, filósofo y teólogo* (Valencia: ADG-N Libros, 2012), 11-30; José Gómez Caffarena, “Introducción: Unas pinceladas como semblanza”, en *La pasión por la libertad: Homenaje a Ignacio Ellacuría*, eds. José A. Gimbernat Ordeig y Carlos Gómez Sánchez, (Navarra: Verbo Divino, 1994), 13-18; Jorge L. Alvarado Pisani, “Vida y pensamiento de Ignacio Ellacuría (1930-1989)”, en *Voluntad de vida: Ensayos filosóficos. Seminario Zubiri-Ellacuría*, editado por el Departamento de Filosofía e Historia de la UCA (Managua: UCA, 1993), 127-148; “Bibliografía filosófica de Ignacio Ellacuría”, en *Voluntad de arraigo: Ensayos filosóficos. Seminario Zubiri-Ellacuría*, ed. Departamento de Filosofía e Historia de la UCA (Managua: UCA, 1994), 247-256; Rolando Alvarado, “Bibliografía teológica de I. Ellacuría”, en Ellacuría, *Escritos teológicos* tomo IV, 449-458; Marta Doggett, *Una muerte anunciada: El asesinato de los jesuitas en El Salvador*, trad. Pedro Armada, cuarta edición, Colección Testigos de la historia vol. 8 (San Salvador, UCA Editores, 1994); Ricardo Falla, “Subiendo a Jerusalén (Semblanza)”, en *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, 27-36 entre otros.

fieren clasificarlos por etapas, en el entendido de que esto permite comprender de mejor manera sus intenciones en diferentes momentos de su vida. Inicialmente, estas clasificaciones fueron bastante generales, pero con el pasar del tiempo han determinado con más claridad las características particulares de cada época.

A pesar de estos esfuerzos, a la fecha no existe una biografía completa y detallada de la vida de este personaje que, desde fuentes documentales o testimoniales, permita comprender el itinerario de su vida, en su complejidad y en los momentos menos conocidos: como su paso por el Seminario de Cotacollao en Ecuador, el proceso inconcluso de su tesis doctoral en Teología en Madrid, las profundas discusiones y resquebrajamientos que suscitaron sus ideas entre los jesuitas en la década de 1970, sus momentos de exilio en varias ocasiones o los vínculos con otros miembros del Seminario Xavier Zubiri.

Segundo escenario: el Ellacuría teólogo

En los años posteriores a su muerte, fue evidente un fuerte influjo por proponer la novedad del pensamiento de Ellacuría en el ámbito estrictamente teológico,²² en el cual el jesuita protagonizó y lideró el movimien-

²² A manera de ejemplo, en Costa Rica se publicó por primera vez en el año 2001, por iniciativa de Luis Diego Cascante, un número de la revista *Senderos* dedicado a Ellacuría, en el cual la mayoría de los textos están centrados en el tema teológico, al mismo tiempo que en la relación de Ellacuría con Zubiri. Véase Antonio González Fernández, “Mateo 25 y la esperanza de los pobres”, *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 427-472; José Ignacio González Faus, “Mi deuda con Ignacio Ellacuría”, *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 553-568; Vittorino Girardi Stellan, “Ignacio Ellacuría o ‘La pasión por el hombre’”, *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 473-506; Luis Diego Cascante Fallas, “Más allá de los fenómenos: Hacia una filosofía de la realidad histórica desde una metafísica biológica (De Xavier Zubiri a Ignacio Ellacuría)”, *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69

to de la teología de la liberación desde finales de la década de 1970. Sin embargo, es importante anotar que en este escenario queda la impresión de que Ellacuría “fue más teólogo que filósofo”,²³ “ante todo, teólogo”,²⁴ o al menos “más conocido en América como teólogo que como filósofo”,²⁵ en tanto según el criterio de estos autores llevaba a cabo una utilización instrumental de las categorías filosóficas con la intención de fundamentar su producción teológica.

Este planteamiento en alguna medida supone una utilización metodológica propia de la filosofía medieval de la *philosophia ancilla theologiae*, que no coincide en todos los extremos con el lugar que el jesuita otorga a estas disciplinas, al menos no en las últimas etapas de su pensamiento. A pesar de que es evidente una profunda preocupación de Ellacuría por el tema teológico en sus primeros años de producción académica, muy de la mano de la teología de sus maestros jesuitas —principalmente Karl Rahner—, ensaya diferentes posibilidades de una reflexión teológica desde las coordinadas propias del magisterio católico. No obstante, los temas abordados por los estudiosos del vasco-salvadoreño se centran en aquellos escritos más maduros, en donde se visualiza una opción teológica concreta desde la teología de la liberación propia de las décadas de 1970 y 1980.

En este ámbito, su participación en los principales congresos y en organizaciones de académicos dejó un fuerte influjo que prevalece hasta la

(diciembre de 2001): 589-636; Óscar Barroso Fernández, “La influencia de Zubiri en la filosofía de la praxis hispanoamericana”, *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 525-552. Las obras posteriores de Cascante tendrán marcado énfasis en los dos elementos antes mencionados. Véase Luis Diego Cascante Fallas, *Voluntad de realidad: El realismo radical* (San José: Instituto Teológico de América Central Intercongregacional, 2003).

²³ Roberto Martialay, *Ignacio Ellacuría: Bajar de la cruz al pueblo* (Bilbao: Ediciones Mensajero, 2009), 24.

²⁴ Rolando Alvarado, “Perfil de un teólogo”, en *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, 128.

²⁵ Ronald Gilberto Carrillo-Salvador, “Una aproximación al pensamiento de Ignacio Ellacuría”, en *Sentido de la vida y comunidad*, ed. Víctor Iza Villacís (Quito: Universidad Politécnica Salesiana, 2021), 106.

actualidad, en tanto la teología latinoamericana ha asumido y complementado el influjo de la teología de la liberación, y, con ella, el aporte de Ellacuría a conceptos como reino de Dios,²⁶ la teología política, la historicidad de la salvación, el Jesús histórico, los signos de los tiempos o el pueblo crucificado; los cuales conllevan una concienzuda aproximación a la teología católica, y a la vez una necesidad de radicalizar estas nociones desde el contexto propio de los pueblos latinoamericanos, en función de una teología que propicie la liberación-salvación de los seres humanos.

En específico desde esta perspectiva, Meier ha explicitado la manera en que subyacen principios filosóficos en el desarrollo de sus propuestas teológicas, los cuales le permiten articular aportes novedosos a la teología de la liberación. Sostiene cuatro principios filosóficos aplicados al ámbito teológico; a saber, que el ámbito de la realidad es hacerse cargo de la realidad y, por lo tanto, implica que Dios se hace presente en la historia, en la pregunta del para qué y para quién; la teología surge del carácter social del conocimiento teológico; una hermenéutica social es requerimiento del carácter prático del conocimiento humano y que la teología necesita un análisis crítico de su propio lenguaje.²⁷

Además, Meier sostiene que mediante la noción de *historización* Ellacuría actualiza el concepto rahneriano de *existencial sobrenatural* para comprender la plenitud del ser humano y de Dios, así como “la dimensión social e histórica del acontecimiento de la autodonación de Dios, dimensiones no suficientemente presentes en el pensamiento de Rahner”.²⁸

²⁶ Luis Arturo Martínez-Vásquez, “Conversión de la Iglesia al Reino de Dios: Criteriología para la praxis eclesial desde Ignacio Ellacuría”, *Lógos: Revista filosófico-teológica*, vol. 4, núm. 4 (2011): 185-208.

²⁷ Martin Maier, “La influencia de Karl Rahner en la teología de Ignacio Ellacuría”, *Revista Latinoamericana de Teología* 39 (1996): 250-251.

²⁸ Martin Maier, “Karl Rahner y los orígenes de la teología de la liberación”, *Theologica Xaveriana*, 155 (2005): 404.

Tamayo, por su parte, ha propuesto en múltiples textos que subyacen a la teología ellacuriana las dimensiones histórica, social y práxica, las cuales se pueden aplicar al método teológico, en tanto permiten opciones de realización específica en el ámbito latinoamericano.²⁹ Así, utiliza el método de la historización de los conceptos en función de una praxis histórica que permita a la teología articular sus propios conceptos, situarlos y contextualizarlos desde un contenido histórico concreto.

En alguna medida, para los estudiosos de los textos de Ellacuría incluidos en este escenario analítico, honrar la memoria del rector de la UCA implicaba exponer aquellos elementos discursivos más asequibles y aplicables por los que fue reconocido en sus últimos años, partiendo de la idea de que su producción teológica ofrecía un acervo conceptual con fuertes implicaciones para la vida cotidiana de la sociedad salvadoreña, siguiendo la senda de otros sacerdotes que corrieron con la misma suerte en años anteriores por denunciar las injusticias de su época, como Rutilio Grande u Óscar Romero.

Tercer escenario: el Ellacuría divulgador de Zubiri

Estos estudios se centraron en la relación intelectual entre Zubiri y Ellacuría, al punto de proponer como terreno común la idea de que la propuesta filosófica de Ellacuría se lleva a cabo a la sombra de la de Zubiri. En este sentido, se propone a Ellacuría como un prolongador,³⁰ reelaborador,³¹

²⁹ Cfr. Juan José Tamayo Acosta y José Manuel Romero Cuevas, *Ignacio Ellacuría: Teología, filosofía y crítica de la ideología* (Barcelona: Anthropos Editorial, 2019).

³⁰ Antonio González Fernández, “La prolongación de Xavier Zubiri en Latinoamérica”, *Cuadernos Salmantinos de Filosofía* 36 (2019): 419-426, <https://doi.org/10.36576/summa.29082>.

³¹ Maier, “La influencia de Karl Rahner”, 250.

interlocutor y heredero intelectual,³² discípulo y colaborador,³³ o promotor y continuador,³⁴ aplicador e historizador de Zubiri; hasta quienes lo han considerado su “alter ego”.³⁵ A partir de estas consideraciones es posible, en algunos casos, concluir que Ellacuría ha tenido la posibilidad de llevar a cabo una radicalización del pensamiento de Zubiri, de hacer de Zubiri “un guerrillero”,³⁶ mientras que, en otros, la propuesta filosófica de Ellacuría no llegaría a tener la suficiente originalidad para considerarse por sí misma como una propuesta filosófica.³⁷

Queda por fuera de estas anotaciones el debate —por sí mismo necesario— llevado a cabo en el ámbito de los estudios sobre Zubiri, que analiza la canonicidad de la interpretación de Ellacuría sobre su maestro; tema, por lo demás abierto y en constante discusión.³⁸

El influjo de la filosofía de Xavier Zubiri en el pensamiento de Ellacuría ha ocupado una parte significativa de los estudios, en términos cuantitativos, bastante mayor que la dedicada al análisis de otros de sus maestros intelectuales o autores de cabecera como Karl Rahner, José Ortega

³² Cardenal, “De Portugalete a San Salvador”, 47.

³³ Rolando Alvarado, “El discipulado zubiriano: Entrevista a Pedro Laín Entralgo”, en *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, 81.

³⁴ Alvar Sosa, *El pensamiento utópico de Ignacio Ellacuría: Una mirada desde la historia de las ideas* (Saarbrücken: Editorial Académica Española, 2012), 11.

³⁵ Germán Marquinez Argote, “Actualidad de Zubiri en América Latina”, en *Historia, ética, y ciencia: El impulso crítico de la filosofía de Zubiri*, eds. Juan Antonio Nicolás y Héctor Samour, Filosofía hoy 39 (Granada: Comares, 2007), 84.

³⁶ Frase dicha por José Luis Aranguren a Ellacuría. Véase Antonio González Fernández, “Ignacio Ellacuría filósofo: Su relación con Zubiri”, en *Vascos universales del siglo XX: Juan Larrea e Ignacio Ellacuría* (Madrid: Biblioteca Nueva, 2005), 177.

³⁷ Estos dos primeros escenarios han sido mencionados por Samour, pero en el sentido de impresiones; una especie de prejuicios que se fueron superando con la publicación de *Filosofía de la realidad histórica*. Héctor Samour, “La propuesta filosófica de Ignacio Ellacuría”, *Teoría y praxis: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 5 (2005): 52.

³⁸ Randall Carrera Umaña, “El Zubiri de Ignacio Ellacuría”, *Post-filosofie: Rivista di pratiche filosofiche e di scienze umane* 14 (2021): 225-245.

y Gasset, Aurelio Espinosa Pólit o Ángel Martínez. Esto en el entendido de que Ellacuría dedicó muchos años de su vida a trabajar de la mano con Zubiri en tareas específicas, sin dejar de lado la estrecha amistad por poco más de veinte años de trabajo conjunto. Así las cosas, no es de extrañar el marcado interés de la comunidad académica por analizar la relación entre ambos autores, así como la diversidad de propuestas que se desprenden de estos análisis.

González ha dedicado sus esfuerzos a remarcar e identificar la relación que puede establecerse entre la filosofía de Ellacuría y la de su maestro, Xavier Zubiri, evidente en tanto el encuentro con Zubiri le permitió trascender sus estudios de filosofía clásica y las ideas del pensamiento contemporáneo en las diferentes etapas de su formación. Así, el influjo de su maestro significó también la posibilidad de trascender una síntesis que integrara las etapas previas de la filosofía occidental para encontrar una filosofía propia y original, que tiene la capacidad de dialogar con el vitalismo y el existencialismo, pero también con el neotomismo y la escolástica.

La potencia que encontró Ellacuría en la filosofía de Zubiri le permitió sustentar sus propuestas, al punto de que “nunca se alejó significativamente del magisterio filosófico de Zubiri, pues no se propuso elaborar una filosofía distinta de la de su maestro, sino más bien desarrollar esta filosofía en diversas direcciones”.³⁹ De esta manera, a partir de *Naturaleza, historia, Dios*,⁴⁰ afianzó su propuesta en una categoría que le permitió dar curso a sus ideas; por esto se considera que “el gran tema de la filosofía de Ellacuría es la historia”.⁴¹ De aquí se desprende que el progreso de la

³⁹ Antonio González Fernández, “Ignacio Ellacuría y la realidad histórica”, en *Ignacio Ellacuría 20 años después: Actas del Congreso Internacional*, eds. Juan Antonio Senent de Frutos y José Mora Galiana, (Sevilla: Instituto Andaluz de Administración Pública, 2010), 28.

⁴⁰ Xavier Zubiri, *Naturaleza, historia, Dios* (Madrid: Editora Nacional, 1944).

⁴¹ González Fernández, “Ignacio Ellacuría filósofo”, 180.

historia no tiene origen ni garantía en conceptos o sustancias universales como materia, naturaleza o espíritu; ni tampoco un hombre abstracto anterior a la historia que predetermine su contenido o finalidad.⁴²

Desde la perspectiva de Héctor Samour, el pensamiento filosófico de Ignacio Ellacuría constituye el primer intento de sistematización de toda la producción filosófica zubiriana, así como de definición de “lo propio y original de su pensamiento, más allá de lo que pueda haber de la filosofía de Xavier Zubiri”.⁴³ Esto por la ausencia de textos que aglutinaran la producción filosófica de Ellacuría y porque, ciertamente con excepciones,⁴⁴ los análisis en los años posteriores a su muerte estuvieron centrados en sus escritos políticos y teológicos, partiendo de la suposición de que no había un corpus filosófico más allá de algunos comentarios sobre la filosofía de Zubiri.

Hay en los primeros escritos de Samour una estricta relación entre el pensamiento de Zubiri y el de Ellacuría,⁴⁵ al punto de que, desde su perspectiva, en algunos casos el jesuita explica a su maestro; pero en la mayoría de las ocasiones el pensamiento de Ellacuría debe comprenderse a la luz de las categorías de Zubiri.

⁴² Antonio González Fernández, “Filosofía de la historia y liberación”, en *Voluntad de vida: Ensayos filosóficos*, ed. por el Seminario Zubiri-Ellacuría (Managua: UCA, 1993), 113-114.

⁴³ Samour, *Voluntad de liberación*, 11.

⁴⁴ La más significativa, aunque no la única, es la de Antonio González, quien desde 1990 publicó póstumamente la *Filosofía de la realidad histórica*, y en el prólogo indicaba la originalidad del pensamiento filosófico de Ellacuría. Véanse Manuel Domínguez Miranda, “Ignacio Ellacuría: filósofo de la realidad latinoamericana”, *Universitas Philosophica* 13 (diciembre de 1989): 69-88; Antonio González Fernández, “Prólogo”, en Ignacio Ellacuría, *Filosofía de la realidad histórica* (San Salvador: UCA Editores, 2007), 9-12.

⁴⁵ En un texto publicado en 1999, Samour menciona las potencialidades del “pensamiento de Zubiri-Ellacuría”. Héctor Samour, “Filosofía y libertad”, en Ignacio Ellacuría, “*aquella libertad esclarecida*”, 101.

Samour plantea que “Ellacuría valoraba de forma especial los tres temas principales del pensamiento filosófico zubiriano”:⁴⁶ la realidad, la inteligencia y la persona humana.⁴⁷ Estos ejes o —como él insiste reiteradamente en denominarlos en sus escritos— tesis metafísicas, antropológicas y epistemológicas,⁴⁸ que refieren a cada uno de estos temas, son asumidos en sus escritos y le permiten a Ellacuría dedicarse a dos cometidos: determinar la estructura y el dinamismo de la realidad histórica, y llevar a cabo una praxis histórica de liberación de frente a otras expresiones de praxis incompletas o insuficientes; en el entendido de que el primer objetivo está en función del cumplimiento del segundo.

Así, Ellacuría asume las tesis epistemológicas, antropológicas y metafísicas de Zubiri, y las implementa para dar fundamento conceptual a su propuesta, a la vez que para iluminar la praxis histórica de los pueblos oprimidos del continente americano.

Por su parte, para Arpini, en la construcción de su propuesta filosófica, Ellacuría parte de las categorías zubirianas, pero radicaliza el carácter intersubjetivo, crítico e intrahistórico de éstas, lo que le permite evidenciar la tensión dialéctica entre capacitación y posibilitación, que admite

⁴⁶ Héctor Samour, “Ignacio Ellacuría (1930-1989)”, en *El pensamiento filosófico latinoamericano, del Caribe y latino (1300-2000): Historia, corrientes, temas y filósofos*, eds. Enrique Dussel, Eduardo Mendieta y Carmen Bohórquez (Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 2011), 961; Héctor Samour, “Zubiri y el proyecto de filosofía de liberación de Ignacio Ellacuría”, *ECA: Estudios Centroamericanos* vol. 69, núms. 737-738 (2014): 159-160, <https://doi.org/10.51378/eca.v69i737-738.3241>.

⁴⁷ Ser humano y persona humana son sinónimos desde la perspectiva de Samour.

⁴⁸ Héctor Samour, “Las filosofías de la liberación”, en *Guía Comares de filosofía latinoamericana*, vol. 5 (Granada: Comares, s.f.), 228; “Ignacio Ellacuría”, 961; *Voluntad de liberación*, 30 y 170; “Zubiri y el proyecto de filosofía de liberación de Ignacio Ellacuría”, 160; “El realismo materialista abierto de Xavier Zubiri y la filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría”, *Revista de Filosofía de la Universidad de Costa Rica*, vol. LXI, núm. 159 (2022): 83; “Zubiri y la filosofía de la liberación”, *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* (2002): 371; “La propuesta filosófica de Ignacio Ellacuría”, 2005; Héctor Samour, “La propuesta filosófica de Ignacio Ellacuría”, *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 61, núm. 697-698 (2006), 1239.

la apertura a la novedad histórica de la actividad libre de los seres humanos en la historia, su contingencia, su toma de decisiones en diferentes sentidos y, por lo tanto, un ejercicio filosófico que integra las contradicciones de la realidad y la búsqueda de una transformación desde la praxis histórica.⁴⁹

De esta manera, la cercanía de Ellacuría con su maestro, amigo y compañero le permitió una comprensión precisa de las categorías filosóficas propuestas por Zubiri, que resultan una superación de los dualismos y esencialismos de las corrientes filosóficas previas. A partir de su primer encuentro comienza un proceso de apropiación y divulgación, pero también de búsqueda progresiva de una elaboración original.

Cuarto escenario: Ellacuría filósofo

En cuarto lugar, más recientemente, puede afirmarse que el estudio estrictamente filosófico de los textos de Ellacuría ha adquirido fuerza. Éste pretende extraer sus categorías filosóficas, ponerlas en discusión con teorías o autores actuales (como la teoría crítica)⁵⁰ o bien adentrarse en la

⁴⁹ Véanse Adriana Arpini, “Ignacio Ellacuría: Un humanismo latinoamericano del siglo xx”, *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 152 (2018): 107-109; “Propuestas en torno a la investigación en humanidades y ciencias sociales: Indagaciones sobre el humanismo”, *Cuadernos de la Facultad de Humanidades y Ciencias Sociales-Universidad Nacional de Jujuy* 42 (2012): 16-17.

⁵⁰ Andrés Molina Araya, “Teoría crítica del derecho en Ignacio Ellacuría”, *Revista Estudios*, número extra (febrero de 2020), <https://doi.org/10.15517/re.v0i0.40938>; José Manuel Romero Cuevas, “Ellacuría y la teoría crítica: Una aproximación”, *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades*, núm. 109 (2006), 455-471; La actualidad de la historización”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 269-282, Ángel Alfonso Centeno, “¿Debe la crítica filosófica suponer una metafísica? Sobre la compatibilidad entre metafísica y crítica de las ideologías en Ignacio Ellacuría”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 283-304; “; Juan José Tamayo Acosta y Luis Alvarenga, eds., *Ignacio Ellacuría: Utopía y teoría crítica* (Valencia: Tirant Humanidades, 2014).

identificación de la estructura central de su pensamiento,⁵¹ a fin de determinar una temática constante que atravesase sus escritos.

Cronológicamente, el primer texto escrito sobre la filosofía ellacuriana se publicó apenas un mes después de su asesinato; el autor fue Manuel Domínguez Miranda, en Colombia, quien considera que Ellacuría se propuso producir una filosofía rigurosa y auténticamente liberadora, a partir de una proyección creativa de los conceptos básicos de la filosofía zubiriana, lo cual le permitió ir más allá de una simple repetición o aplicación en el contexto latinoamericano. De esta manera, concebía su filosofía como “una especie de materialismo ‘abierto’, capaz de reabsorber toda la savia ‘espiritualista’ de la filosofía trascendental”.⁵²

Domínguez propone que el jesuita vasco-salvadorense concebía la filosofía como una actualización del pensamiento para una determinada época y cultura, ello le permitía considerar a la filosofía como peculiar y universal, de manera que, al acercarse filosóficamente a los problemas actuales, se puede iluminar el horizonte del resto de la humanidad. Esto justifica, a juicio del autor, la poca utilización que hizo Ellacuría de la noción de *filosofía latinoamericana*.

En tanto la realidad histórica es objeto de su pensamiento, que contiene los dinamismos de todas las formas de realidad, y en tanto se concibe a sí mismo como fuerza transformadora de la realidad, su filosofía es doblemente dinámica. Para Domínguez, la metafísica ellacuriana está constituida de manera inseparable por los conceptos de *praxis histórica* y *realidad histórica*, ya que uno remite necesariamente al otro.

⁵¹ Cfr. Samour, *Voluntad de liberación*; Marcela Brito, “Génesis y evolución de la categoría realidad histórica en Ignacio Ellacuría”, *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 155 (2020): 17-46; Antonio González Fernández, “Aproximación a la obra filosófica de Ignacio Ellacuría”, *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 45, núm. 505-506 (1990), 979-989.

⁵² Domínguez Miranda, “Ignacio Ellacuría: filósofo de la realidad latinoamericana”, 70.

En este mismo sentido, para Samour queda claro que una de las novedades del pensamiento ellacuriano es “el significado metafísico que adquieren ciertas categorías”;⁵³ esta “densidad metafísica” se observa en nociones referidas a lo socio-político, como *praxis*, *liberación*, *historización* e *ideología*. Y efectivamente es la realidad y su vinculación con la realidad histórica la condición que otorga estatuto metafísico a estas categorías, en tanto el concepto último de metafísica queda ligado por la realidad, de alguna manera, al plano trascendental.

Por otra parte, Brito considera que las nociones de *metafísica*, *inteligencia*, *humanidad*, *naturaleza*, *mundo* y lo *social* en la filosofía de Ellacuría poseen una índole radicalmente distinta pues rompen con la tradición filosófica anterior, la cual parte de consideraciones conceptivas e idealistas de la realidad.⁵⁴ De esta manera, la dimensión talitativa y trascendental de lo real permite comprender desde un dinamismo abierto la propuesta ellacuriana de una metafísica intramundana, que rompe con los dualismos antropológicos y metafísicos.

En síntesis y en consonancia con las propuestas de metafísica latinoamericana, es posible identificar el esfuerzo llevado a cabo por Ellacuría para sustentar metafísicamente el dinamismo de la realidad humana, tratando de llevar a lo más profundo la consideración de las categorías que sustentan su filosofía.

⁵³ Samour, *Voluntad de liberación*, 16.

⁵⁴ Véase Marcela Brito, “El objeto de la filosofía de Ignacio Ellacuría: la realidad histórica como propuesta metafísica”, *Revista Estudios*, número extra (febrero de 2020), <https://doi.org/10.15517/re.v0i0.40938>.

Quinto escenario: el Ellacuría multi, inter o transdisciplinario

Por último, es posible verificar los alcances que ha tenido la producción de Ellacuría desde los diversos ámbitos a los que ha llegado, como en el caso de las personas desaparecidas,⁵⁵ movimientos sociales,⁵⁶ las migraciones, el discurso ecológico,⁵⁷ los estudios decoloniales,⁵⁸ la interculturalidad.⁵⁹ Estas temáticas, si bien no fueron planteadas de manera directa por el filósofo vasco-salvadoreño, han sido iluminadas y orientadas desde los criterios antropológicos y epistemológicos que sus textos proponen.

Desde esta óptica, los estudiosos de la obra ellacuriana han orientado sus análisis hacia una comprensión más integradora y diversificada de sus ideas, con esto han evidenciado que se trata de un pensamiento con implicaciones directas en los temas actuales de la reflexión académica y social y, en consecuencia, la relevancia de analizar estos escritos desde la necesidad de ofrecer una atención a las situaciones del contexto.

Para Nicolás, la actitud de inconformidad ante los problemas emergentes de la sociedad de su época permitió a Ellacuría una actitud crítica

⁵⁵ Miguel Ángel Martínez Martínez y Francisco Díaz Estrada, “La negación histórica de la desaparición de personas (en ausencia de Ignacio Ellacuría)”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 567-580.

⁵⁶ María José Camacho, “Ética ellacuriana: Posibilidades ante problemáticas sociales actuales”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 403-420; Roberto Alonso, “Observar la participación ciudadana para reinventar la democracia: Una respuesta universitaria ante la desafección democrática”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 497-518; Pedro Zavala, “Escrituras urbanas: decodificación, resistencia y rebeldía. Una lectura de la Filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 519-534.

⁵⁷ José Sols Lucia, “La ecología integral como universo de comprensión de la realidad histórica actual”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 605-615.

⁵⁸ Juan José Tamayo Acosta, “Aportación de Ignacio Ellacuría al pensamiento decolonial”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 239-268; Alejandro Rosillo Martínez, “Ignacio Ellacuría y las epistemologías del Sur: Diálogo entre el pensamiento ellacuriano y el pensamiento decolonial”, en *Ignacio Ellacuría 30 años después*, 195-237.

de inadaptación que le llevó a comprender el modo en que el ser humano está en el mundo: un humano implantado que “conlleva todo un arsenal de capacidades y realidades biológicas, psíquicas, históricas, sociales e intelectuales”.⁶⁰ Se trata de una filosofía experiencial que parte de las diferencias que tiene lo real en los individuos y la sociedad, en función de las asimetrías de la humanidad para su realización, de manera tal que se busque la transformación de las condiciones que hacen posible esta realidad tan disímil.

No obstante, el proyecto de liberación de Ellacuría puede inscribirse en la modernidad ilustrada: las profundas raíces de los presupuestos teóricos del paradigma científico técnico-industrial, y los prácticos que corresponden al liberalismo democrático son asumidos desde una perspectiva crítica; razón por la cual atraviesan esta experiencia ilustrada y la aprovechan en la búsqueda de una honda transformación que afecte en sus consecuencias la totalidad de la cosmovisión del mundo moderno. Los tres aspectos que permiten visualizar el aprovechamiento de la racionalidad ilustrada en Ellacuría serían la técnica, el eurocentrismo y el marxismo: “En todos ellos se da un distanciamiento respecto a la concepción que de hecho se ha impuesto, pero sin llegar a una ruptura que impida aprovechar sus virtualidades en una concepción transformada”.⁶¹

⁵⁹ Lorena Zuchel y Héctor Samour, “Elementos filosóficos para una interculturalidad crítica: Aportes desde la filosofía del reconocimiento de Raúl Fornet-Betancourt y de la filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría”, *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 72, núm. 751 (diciembre de 2017): 463-479, <https://doi.org/10.51378/eca.v72i751.3266>; Raúl Fornet-Betancourt, “Teoría y praxis de la filosofía intercultural”, *SIWÔ: Revista de Teología/Revista de Estudios Sociorreligiosos*, vol. 1, núm. 1 (8 de agosto de 2008), <https://www.revistas.una.ac.cr/index.php/siwo/article/view/841>.

⁶⁰ Juan Antonio Nicolás Marín, “Zubiri urbanizado: la filosofía de la experiencia de I. Ellacuría”, *ARBOR Ciencia, Pensamiento y Cultura*, vol. 192, núm. 780 (2016), <https://doi.org/10.3989/arbor.2016.780n4008>.

⁶¹ Juan Antonio Nicolás Marín, “La historia como baremo crítico: I. Ellacuría”, en *Ignacio Ellacuría 20 años después: Actas del Congreso Internacional*, eds. Juan Antonio Senent de Frutos y José Mora Galiana (Sevilla: Instituto Andaluz de Administración Pública, 2010), 63.

De esta manera, la técnica constituye para Ellacuría el *alma del mundo* en tanto permite resolver necesidades de la humanidad; sin embargo, queda como punto resultante partir de la consideración de que ésta depende de quien la opere y en función de qué se opere, sus resultados pueden afectar directamente a ciertos grupos. De ahí la necesidad de la consecución de una técnica, que permita reducir su poder destructor y esté en función de toda la humanidad, al punto que se pueda constituir en una *tecnología de la liberación*.

En cuanto a la denuncia del carácter eurocéntrico del proyecto ilustrado, Nicolás establece la importancia de la conquista de América en la constitución del hombre moderno, como la otra cara de la modernidad. Sobre el marxismo, recuerda el influjo que ha tenido en la constitución de la teología de la liberación y en la emancipación de frente a los dogmas y las opresiones.

Para Nicolás, la reflexión ellacuriana es una filosofía experiencial, “que se mueve entre la universalidad de cierto tipo de experiencia de la humanidad (fundamentalmente en su dimensión histórica) y la particularidad de las experiencias concretas de determinadas sociedades en determinados momentos históricos”.⁶² Así, se evita el carácter *a priori* de la filosofía, lo que significa que la teoría generada a partir de esto puede ser comprendida desde la experiencia de vida del autor.

Villacañas, por su parte, pretende establecer las relaciones entre un abordaje antropológico interdisciplinario a partir del concepto de *materialidad de la historia* presente en la *Filosofía de la realidad histórica*, el cual posee una gran riqueza para establecer nuevas formas de abordar las dimensiones de lo humano. Al partir —según el autor— de un análisis filogenético del ser humano, Ellacuría logra establecer la trascendentalidad de la historia para la filosofía. De ahí que haya una estricta relación

⁶² Nicolás Marín, “La historia como baremo crítico”, 72.

entre la antropología filosófica y la filosofía de la historia en su obra magna.

Además, Villacañas insiste en la novedad del pensamiento ellacuriano para estas dos disciplinas filosóficas, al punto de considerar su filosofía como un referente para la discusión antropológica actual: “al destacar de forma muy precisa la centralidad del trabajo y de la técnica en la convergencia de naturaleza e historia, Ellacuría estaría perfectamente preparado para asumir la categoría central que desde el presente intenta estudiar las relaciones entre la historia de los humanos y la historia de la naturaleza: la categoría de Antropoceno”.⁶³

Unido a lo anterior, desde la perspectiva de Senent, Ellacuría lleva a cabo un intento de superación de los límites de la racionalidad moderna, al propiciar un saber humanizador en función de superar los límites y barreras que impone el canon moderno de las ciencias, razón que le facilita proponer una necesaria denuncia de la crisis civilizatoria del modelo global de la razón.

A criterio de Senent, Ellacuría realizó esfuerzos para enfrentar, desde un enfoque cultural cristiano, y resolver existencialmente el divorcio entre fe y conocimiento científico, lo que lo lleva a proponer un ejercicio vital e integral que trasciende las lógicas sesgadas del pensamiento occidental. Por ello su pensamiento responde al espíritu transdisciplinario desde la integración de los saberes con la praxis, a través de la unicidad y apertura de la historia como programa crítico que dinamiza la historia social en su proceso.⁶⁴

⁶³ José Luis Villacañas Berlanga, “Ellacuría: reflexiones sobre las condiciones de posibilidad de la historia”, en *Ignacio Ellacuría en las fronteras*, eds. Oscar Arturo Castro Soto, Luis Mauro Izazaga Carrillo y Helena Varela Guinot (Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 2019), 261.

⁶⁴ Véase Juan Antonio Senent de Frutos, “Ellacuría transdisciplinario: Hacia la justicia desde la filosofía, la teología y la espiritualidad”, en *Ignacio Ellacuría en las fronteras*, 101-121.

Por último, en un texto de reciente publicación,⁶⁵ se argumenta que Ellacuría propone una comprensión transdisciplinaria mediante una epistemología que integra múltiples formas de racionalidad en su análisis de la realidad. Desde su concepción de realidad histórica, el filósofo vasco-salvadorense sostiene que ningún saber puede ofrecer por sí solo una comprensión acabada del mundo, sino que es necesaria una articulación dialógica entre filosofía, teología, ciencias sociales y ciencias naturales. Así, la realidad no es simplemente un objeto de contemplación teórica, sino un ámbito de actualización dinámica en el cual convergen múltiples perspectivas, y cada una aporta un nivel específico de inteligibilidad a la totalidad del fenómeno

Así, su pensamiento dismantela la jerarquización disciplinar propia de la racionalidad moderna al reconocer que la especialización del conocimiento ha generado una fragmentación epistemológica que obstaculiza la comprensión integral de la realidad. En este sentido, su propuesta busca superar el solipsismo disciplinar mediante la interacción de saberes, respetando la especificidad de cada uno pero articulándolos en un horizonte común de sentido. Esto se evidencia en su crítica a la filosofía tradicional, a la cual acusa de absolutizar su discurso sin reconocer sus límites y su insuficiencia para la transformación social efectiva.

Además, para Ellacuría, el conocimiento no puede ser un mero ejercicio especulativo, sino que debe verificarse en su capacidad de incidir en la realidad. En este sentido, su reflexión integra elementos de la teología de la liberación, la filosofía de la historia y las ciencias sociales para generar una praxis que no sólo interprete el mundo, sino que lo transforme en favor de los oprimidos. Esta noción de praxis le permite operar en un nivel de pen-

⁶⁵ Luis Arturo Martínez Vásquez, “Transdisciplina, realidad histórica y praxis de liberación desde Ignacio Ellacuría”, *Andamios. Revista de Investigación Social*, vol. 21, núm. 55 (agosto de 2024): 129-151, <https://doi.org/10.29092/uacm.v21i55.1093>.

samiento que trasciende los límites tradicionales del saber, y vincula teoría y acción en un proceso dinámico de construcción de la verdad.

Finalmente, su proyecto epistemológico promueve una ecología de saberes de carácter rizomático. En oposición al modelo unidimensional de conocimiento impuesto por la modernidad, Ellacuría apuesta por una integración de conocimientos que no se limite a los criterios hegemónicos de validación epistemológica, sino que incorpore formas de saber emergentes, como el pensamiento de los pueblos originarios y las experiencias históricas de las comunidades oprimidas. Este enfoque permite superar la colonialidad del saber y abrir nuevos horizontes para la construcción de una racionalidad verdaderamente emancipadora.

“Ellacuría total”

Dentro del contexto que se ha tratado de dibujar, resulta en particular relevante el énfasis que numerosos autores han dado a la estrecha relación entre la forma de vida del autor y su proyecto académico, en el entendido de que la radicalidad de su producción académica se ve reflejada de manera directa en la radicalidad de su vida. De esta manera, diversos estudiosos remarcan la importancia de la vida de Ellacuría para la comprensión de su obra.⁶⁶

⁶⁶ Véanse González Fernández, “Aproximación a la obra filosófica de Ignacio Ellacuría”; Juan Antonio Senent de Frutos, *Ellacuría y los derechos humanos*, Palimpsesto 1 (Bilbao: Desclee De Brouwer, 1998); David Fernández, “Ignacio Ellacuría: Movimiento popular, Iglesia y teología histórica”, en *Iglesia, política, religión y sociedad: Interacciones para el bien público desde Ignacio Ellacuría* (Madrid: Dykinson, 2018), 15-34; Héctor Samour, “Figura y semblanza de Ignacio Ellacuría”, *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 143-144 (2015): 3-20, <https://doi.org/10.5377/realidad.v0i143-4.4094>; César Augusto Ramírez Giraldo, *La filosofía como una forma de vida y su quehacer liberador en Ignacio Ellacuría* (Medellín: Editorial de la Universidad Pontificia Bolivariana, 2008); José Mora Galiana, *Ignacio Ellacuría, filósofo de la liberación* (Madrid: Nueva Utopía, 2004); Diego Gracia Guillén, “Filosofía práctica”, en *La pasión por la libertad: Homenaje a Ignacio Ellacuría*, eds. José A. Gimbernat Ordeig y Carlos Gómez Sánchez (Navarra: Verbo Divino, 1994), 329-352.

Así, es posible entender las diferentes etapas de su vida como un proyecto con la necesidad de una propuesta filosófica consistente en lo académico, que vea sus consecuencias y resultados de manera muy concreta en la forma de vivir de quienes más lo necesitan. En su vida, puso en práctica una “inteligencia compasiva” que le permitió no sólo comprender las necesidades de los pueblos oprimidos, sino integrar estos contenidos a su propuesta y a su vida académica.

Por ello merece la pena reivindicar que para Ellacuría no existe una disociación entre lo que podría denominarse vida personal, vida académica, compromiso político y acción social, ni tampoco entre los elementos propios de la fragmentación disciplinar de la modernidad, ya que todos ellos confluyen en la necesaria unidad de la realidad y lo que ella comporta. Es en este sentido que Sobrino ha apuntado hacia la profundización del “Ellacuría total”:⁶⁷ aproximarse a Ignacio Ellacuría y su pensamiento desde una comprensión integradora, determinar su proyecto de vida, situado concretamente en términos geográficos y sociales, y el entendimiento de esta situación específica para ofrecer un panorama más comprensivo y abarcador.

⁶⁷ Jon Sobrino, “El Ellacuría olvidado: Lo que no se puede dilapidar”, en *Ignacio Ellacuría: Intelectual, filósofo y teólogo*, Rodolfo Cardenal *et al.*, 31-66.

Conclusión

Los estudios ellacurianos han transitado por distintos escenarios analíticos que reflejan tanto la evolución de su recepción académica como los desafíos en la interpretación de su pensamiento. Un primer escenario se centra en los estudios biográficos sobre Ellacuría, que buscan reconstruir su trayectoria vital y su contexto histórico. Estos análisis han sido fragmentarios y no existe aún una biografía exhaustiva que integre de manera completa los distintos momentos de su vida y la influencia en su obra filosófica.

El segundo corresponde a la lectura de Ellacuría como teólogo, en especial su vinculación con la teología de la liberación. En este marco, se ha resaltado su contribución a una teología histórica con fuerte anclaje en la praxis, aunque también ha surgido la discusión sobre si su pensamiento filosófico queda subordinado a su producción teológica. Este enfoque fue predominante en los primeros años tras su muerte y condicionó la recepción de su obra en otros ámbitos. El tercer escenario analítico se ha desarrollado en torno a la relación de Ellacuría con la filosofía de Xavier Zubiri, al punto de que algunos estudios lo han considerado un simple continuador del pensamiento zubiriano. No obstante, investigaciones más recientes señalan que, si bien su obra se fundamenta en el realismo radical de Zubiri, introduce innovaciones conceptuales que justifican el reconocimiento de una propuesta filosófica propia, en particular en lo que respecta a su noción de realidad histórica.

Un cuarto escenario corresponde al estudio de Ellacuría como filósofo en sentido estricto. Aquí, su pensamiento ha sido analizado desde una perspectiva sistemática, destacando su aporte a la metafísica, la epistemología y la filosofía de la historia. Estos trabajos han adquirido fuerza en los últimos años, al reivindicar la originalidad de su obra filosófica y diferenciarla de su producción teológica o su vínculo con Zubiri, lo que ha permitido su integración en debates contemporáneos.

Por último, el quinto escenario se orienta hacia una lectura transdisciplinaria, explora su aplicabilidad en campos como la ética, la antropología filosófica, la teoría crítica y las epistemologías del sur. Este enfoque ha permitido conectar su obra con problemáticas actuales y ampliar su recepción en ámbitos más allá de la filosofía y la teología. Sin embargo, también enfrenta el desafío de mantener el rigor conceptual y evitar interpretaciones que descontextualicen su pensamiento.

La alegoría de Sobrino resulta esclarecedora de frente a los escenarios analíticos presentados, ya que, como se ha apuntado desde el inicio de este texto, el influjo de la clasificación de la obra de Ellacuría en el horizonte académico por áreas de conocimiento orientó los estudios ellacurianos hacia una comprensión en varios sentidos agrietada y desfragmentada. De ahí que resulte necesario propiciar trabajos que reivindiquen la correlación entre los temas aquí tratados.

Referencias

- Alonso, Roberto. “Observar la participación ciudadana para reinventar la democracia: Una respuesta universitaria ante la desafección democrática”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 497-518. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Alvarado Pisani, Jorge L. “Vida y pensamiento de Ignacio Ellacuría (1930-1989)”. En *Voluntad de Vida: Ensayos filosóficos. Seminario Zubiri-Ellacuría*, editado por el Departamento de Filosofía e Historia de la UCA, 127-148. Managua: UCA, 1993.
- Alvarado, Rolando. “Bibliografía filosófica de Ignacio Ellacuría”. En *Voluntad de arraigo: Ensayos filosóficos. Seminario Zubiri-Ellacuría*, 247-56. Managua: UCA, 1994.
- . “Bibliografía teológica de I. Ellacuría”. En *Escritos teológicos* tomo IV, editado por Aida Estela Sánchez, 449-458. Colección Teología latinoamericana vol. 28. San Salvador: UCA Editores, 2002.
- . “El discipulado zubiriano: Entrevista a Pedro Laín Entralgo”. En *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, editado por Jon Sobrino y Rolando Alvarado, 79-83. Colección Presencia teológica vol. 96. Santander: Editorial Sal Terrae, 1999.
- . “Perfil de un teólogo”. En *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, editado por Jon Sobrino y Rolando Alvarado, 125-142. Colección Presencia teológica vol. 96. Santander: Editorial Sal Terrae, 1999.
- Arpini, Adriana. “Ignacio Ellacuría: Un humanismo latinoamericano del siglo xx”. *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 152 (2018): 95-112.
- . “Propuestas en torno a la investigación en humanidades y ciencias sociales: Indagaciones sobre el humanismo”. *Cuadernos de la Facultad de Humanidades y Ciencias Sociales-Universidad Nacional de Jujuy* (2012): 11-19.

- Barroso Fernández, Óscar. “La influencia de Zubiri en la filosofía de la praxis hispanoamericana”. *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 525-552.
- Brito, Marcela. “El objeto de la filosofía de Ignacio Ellacuría: la realidad histórica como propuesta metafísica”. *Revista Estudios*, número extra (febrero de 2020). <https://doi.org/10.15517/re.v0i0.40938>.
- . “Génesis y evolución de la categoría realidad histórica en Ignacio Ellacuría”. *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 155 (2020): 17-46.
- Camacho, María José. “Ética ellacuriana: posibilidades ante problemáticas sociales actuales”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 403-420. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Cardenal, Rodolfo. “De Portugalete a San Salvador: de la mano de cinco maestros”. En *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, editado por Jon Sobrino y Rolando Alvarado, 37-52. Colección Presencia teológica, vol. 96. Santander: Editorial Sal Terrae, 1999.
- . “Itinerario intelectual de Ignacio Ellacuría”. En *Ignacio Ellacuría: Intelectual, filósofo y teólogo*, 11-30. Valencia: ADG-N Libros, 2012.
- Carrera Umaña, Randall. “El Zubiri de Ignacio Ellacuría”. *Post-filosofie: Rivista di pratiche filosofiche e scienze umane* 14 (2021): 225-245.
- Carrillo-Salvador, Ronald Gilberto. “Una aproximación al pensamiento de Ignacio Ellacuría”. En *Sentido de la vida y comunidad*, editado por Víctor Iza Villacís, 103-126. Quito: Universidad Politécnica Salesiana, 2021.
- Cascante Fallas, Luis Diego. “Más allá de los fenómenos: Hacia una filosofía de la realidad histórica desde una metafísica biológica (De Xavier Zubiri a Ignacio Ellacuría)”. *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 589-636.

- . *Voluntad de realidad: El realismo radical*. San José: Instituto Teológico de América Central Intercongregacional, 2003.
- Centeno, Ángel Alfonso. “¿Debe la crítica filosófica suponer una metafísica? Sobre la compatibilidad entre metafísica y crítica de las ideologías en ignacio Ellacuría”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 283-304. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Cerutti Guldberg, Horacio. “Prólogo: Discípulos, no epígonos”. En *El lugar que da verdad: La filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*, 7-12. Filosofía de nuestra América. Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 1997.
- De los Reyes Ramírez, Rocío. *Archivo de Ignacio Ellacuría, S.J.* Sevilla: Universidad Internacional de Andalucía, 2002.
- Doggett, Marta. *Una muerte anunciada: El asesinato de los jesuitas en El Salvador*, cuarta edición. Traducido por Pedro Armada. Colección Testigos de la historia vol. 8. San Salvador, UCA Editores, 1994.
- Domínguez Miranda, Manuel. “Ignacio Ellacuría: filósofo de la realidad latinoamericana”. *Universitas Philosophica* 13 (diciembre de 1989): 69-88.
- Ellacuría, Ignacio. *Conversión de la Iglesia al reino de Dios: Para anunciarlo y realizarlo en la historia*. Colección Presencia teológica, vol. 18. Santander: Sal Terrae, 1984.
- . *Cursos universitarios*. Editado por Héctor Samour y Luis Alvarenga. Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 31. San Salvador: UCA Editores, 2009.
- . *Escritos filosóficos*, tomo I. Editado por Departamento de Filosofía UCA. Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 13. San Salvador: UCA Editores, 1996.

- . *Escritos filosóficos*, tomo II. Editado por Carlos Molina Velázquez. Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 15. San Salvador: UCA Editores, 2007.
- . *Escritos filosóficos*, tomo III. Editado por Carlos Molina Velázquez. Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 18. San Salvador: UCA Editores, 2001.
- . *Escritos teológicos*, tomo I. Editado por Aída Estela Sánchez. Colección Teología Latinoamericana vol. 25. San Salvador: UCA Editores, 2000.
- . *Escritos teológicos*, tomo II. Colección Teología Latinoamericana vol. 26. San Salvador: UCA Editores, 2000.
- . *Escritos teológicos*, tomo III. Editado por Aída Estela Sánchez. Colección Teología Latinoamericana vol. 27. San Salvador: UCA Editores, 2000.
- . *Escritos teológicos*, tomo IV. Editado por Aida Estela Sánchez. Colección Teología Latinoamericana vol. 28. San Salvador: UCA Editores, 2002.
- . *Escritos universitarios*. Editado por Erasmo Ayala. Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 16. San Salvador: UCA Editores, 1999.
- . *Filosofía de la realidad histórica*. Editado por Antonio González Fernández. Colección Estructuras y procesos, Serie mayor vol. 7. San Salvador: UCA Editores, 1990.
- . *Filosofía de la realidad histórica*. Editado por Antonio González Fernández. Colección Estructuras y procesos, Serie Filosofía. Madrid: Editorial Trotta/Fundación Xavier Zubiri, 1991.
- . “Principialidad de la esencia en Xavier Zubiri”. Tesis de doctorado. Madrid: Universidad Complutense de Madrid, 1965.
- . *Sobre la esencia de Xavier Zubiri: Índices*. Madrid: Sociedad de estudios y publicaciones, 1965.

- . *Teología política*. San Salvador: Secretariado Social Interdiocesano, 1973.
- . *Veinte años de historia en El Salvador (1969-1989): Escritos políticos*, tomos I-III. Colección Estructuras y procesos vol. 9. San Salvador: UCA Editores, 1991.
- Falla, Ricardo. “Subiendo a Jerusalén (Semblanza)”. En *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, editado por Jon Sobrino y Rolando Alvarado, 27-36. Colección Presencia teológica vol. 96. Santander: Editorial Sal Terrae, 1999.
- Fernández, David. “Ignacio Ellacuría: Movimiento popular, Iglesia y teología histórica”. En *Iglesia, política, religión y sociedad: Interacciones para el bien público desde Ignacio Ellacuría*, 15-34. Madrid: Dykinson, 2018.
- Flores García, Víctor. *El lugar que da verdad: La filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*. Filosofía de nuestra América. Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 1997.
- . “El pensamiento político de Ignacio Ellacuría”. En *Universidad y cambio social (Los jesuitas en El Salvador)*, 7-44. Ciudad de México: Magna-Terra Editores, 1990.
- . “Los fundamentos filosóficos del pensamiento político de Ignacio Ellacuría: Elementos para una filosofía de la liberación”. Ciudad de México: Universidad Nacional Autónoma de México, 1993.
- Fornet-Betancourt, Raúl. “Teoría y praxis de la filosofía intercultural”. *SIWÔ: Revista de Teología/Revista de Estudios Sociorreligiosos*, vol. 1, núm. 1 (8 de agosto de 2008). <https://www.revistas.una.ac.cr/index.php/siwo/article/view/841>.
- Girardi Stellin, Vittorino. “Ignacio Ellacuría o ‘La pasión por el hombre’”. *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*. vol. XXI-II, núm. 69 (diciembre de 2001): 473-506.

- Gómez Caffarena, José. “Introducción: Unas pinceladas como semblanza”. En *La pasión por la libertad: Homenaje a Ignacio Ellacuría*, editado por José A. Gimbernat Ordeig y Carlos Gómez Sánchez, 13-18. Navarra: Verbo Divino, 1994.
- González Faus, José Ignacio. “Mi deuda con Ignacio Ellacuría”. *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 553-568.
- González Fernández, Antonio. “Aproximación a la obra filosófica de Ignacio Ellacuría”. *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 45, núms. 505-506 (1990): 979-989.
- . “Filosofía de la historia y liberación”. En *Voluntad de vida: Ensayos filosóficos*, editado por el Seminario Zubiri-Ellacuría, 107-114. Managua: UCA, 1993.
- . “Ignacio Ellacuría filósofo: Su relación con Zubiri”. En *Vascos universales del siglo XX: Juan Larrea e Ignacio Ellacuría*, 177-200. Madrid: Biblioteca Nueva, (véase p. 145, n. 36).
- . “Ignacio Ellacuría y la realidad histórica”. En *Ignacio Ellacuría 20 años después: Actas del Congreso Internacional*, editado por Juan Antonio Senent de Frutos y José Mora Galiana, 27-35. Sevilla: Instituto Andaluz de Administración Pública, 2010.
- . “La prolongación de Xavier Zubiri en Latinoamérica”. *Cuadernos Salmantinos de Filosofía* 36 (2019): 419-426. <https://doi.org/10.36576/summa.29082>.
- . “Mateo 25 y la esperanza de los pobres”. *Senderos: Revista de Ciencias Religiosas y Pastorales*, vol. XXIII, núm. 69 (diciembre de 2001): 427-472.
- . “Prólogo”. En Ignacio Ellacuría, *Filosofía de la Realidad Histórica*, 9-12. San Salvador: UCA Editores, 2007.
- Gracia Guillén, Diego. “Filosofía práctica”. En *La pasión por la libertad: Homenaje a Ignacio Ellacuría*, editado por José A. Gimbernat Ordeig y Carlos Gómez Sánchez, 329-352. Navarra: Verbo Divino, 1994.

- Guijarro Galindo, Pelayo, y Raúl Linares Peralta. “Proyecto editorial Ellacuría: Obras completas”. *Andamios: Revista de Investigación Social*, vol. 21, núm. 55 (agosto de 2024): 263-279. <https://doi.org/10.29092/uacm.v21i55.1098>.
- López Barrientos, Mario Estuardo y Milton Vladimir Villatoro Díaz. “Ellacuría después de Ellacuría: El diálogo filosófico posterior a Ellacuría”. *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 83 (2001): 707-733.
- Maier, Martin. “Karl Rahner y los orígenes de la teología de la liberación”. *Theologica Xaveriana* (2005): 395-412.
- . “La influencia de Karl Rahner en la teología de Ignacio Ellacuría”. *Revista Latinoamericana de Teología* (1996): 233-255.
- Marquinez Argote, Germán. “Actualidad de Zubiri en América Latina”. En *Historia, ética, y ciencia: El impulso crítico de la filosofía de Zubiri*, editado por Juan Antonio Nicolás y Héctor Samour, 69-96. Filosofía hoy 39. Granada: Comares, 2007.
- Martialay, Roberto. *Ignacio Ellacuría: Bajar de la cruz al pueblo*. Bilbao: Ediciones Mensajero, 2009.
- Martínez Martínez, Miguel Ángel y Francisco Díaz Estrada. “La negación histórica de la desaparición de personas (en ausencia de Ignacio Ellacuría)”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 567-580. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Martínez Vásquez, Luis Arturo. “Conversión de la Iglesia al reino de Dios: Criteriología para la praxis eclesial desde Ignacio Ellacuría”. *Lógos: Revista filosófico-teológica*, vol. 4, núm. 4 (2011): 185-208.
- . “Transdisciplina, realidad histórica y praxis de liberación desde Ignacio Ellacuría”. *Andamios: Revista de Investigación Social*, vol. 21, núm. 55 (agosto de 2024): 129-151. <https://doi.org/10.29092/uacm.v21i55.1093>.

- Molina Araya, Andrés. “Teoría crítica del derecho en Ignacio Ellacuría”. *Revista Estudios*, número extra (febrero de 2020). <https://doi.org/10.15517/re.v0i0.40938>.
- Mora Galiana, José. *Ignacio Ellacuría, filósofo de la liberación*. Madrid: Nueva Utopía, 2004.
- Nicolás Marín, Juan Antonio. “La historia como baremo crítico: I. Ellacuría”. En *Ignacio Ellacuría 20 años después: Actas del Congreso Internacional*, editado por Juan Antonio Senent de Frutos y José Mora Galiana, 61-79. Sevilla: Instituto Andaluz de Administración Pública, 2010.
- . “Zubiri urbanizado: la filosofía de la experiencia de I. Ellacuría”. *ARBOR: Ciencia, Pensamiento y Cultura*, vol. 192, núm. 780 (2016), <https://doi.org/10.3989/arbor.2016.780n4008>.
- Ramírez Giraldo, César Augusto. *La filosofía como una forma de vida y su quehacer liberador en Ignacio Ellacuría*. Medellín: Editorial de la Universidad Pontificia Bolivariana, 2008.
- Romero Cuevas, José Manuel. “Ellacuría y la teoría crítica: Una aproximación”. *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 109 (2006): 455-471.
- . “La actualidad de la historización”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 269-282. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Rosillo Martínez, Alejandro. “Ignacio Ellacuría y las epistemologías del Sur: Diálogo entre el pensamiento ellacuriano y el pensamiento decolonial”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 195-237. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Samour, Héctor. “El realismo materialista abierto de Xavier Zubiri y la filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría”. *Revista de Filosofía Universidad de Costa Rica*, vol. LXI, núm. 159 (2022):, 83-97.

- . “Figura y semblanza de Ignacio Ellacuría”. *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 143-144 (2015): 3-20. <https://doi.org/10.5377/realidad.v0i143-4.4094>.
 - . “Filosofía y libertad”. En *Ignacio Ellacuría, “aquella libertad esclarecida”*, editado por Jon Sobrino y Rolando Alvarado, 89-121. Colección Presencia teológica vol. 96. Santander: Editorial Sal Terrae, 1999.
 - . “Ignacio Ellacuría”. En *El pensamiento filosófico latinoamericano, del Caribe y “latino” (1300-2000): Historia, corrientes, temas y filósofos*, editado por Enrique Dussel, Eduardo Mendieta y Carmen Bohórquez, 960-962. Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 2011.
 - . “Las filosofías de la liberación”. En *Guía Comares de filosofía latinoamericana*, vol. 5: 213-246. Granada: Comares, s.f.
 - . “La propuesta filosófica de Ignacio Ellacuría”. *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 61, núms. 697-698 (2006): 1238-1248.
 - . “La propuesta filosófica de Ignacio Ellacuría”. *Teoría y Praxis: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 5 (2005): 52-67.
 - . *Voluntad de liberación: El pensamiento filosófico de Ignacio Ellacuría*. San Salvador: UCA Editores, 2006.
 - . “Zubiri y el proyecto de filosofía de liberación de Ignacio Ellacuría”. *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 69, núms. 737-738 (2014): 155-183. <https://doi.org/10.51378/eca.v69i737-738.3241>.
 - . “Zubiri y la filosofía de la liberación”. *Realidad: Revista de Ciencias Sociales y Humanidades* 87 (2002): 371-392.
- Senent de Frutos, Juan Antonio. “Ellacuría transdisciplinario: Hacia la justicia desde la filosofía, la teología y la espiritualidad”. En *Ignacio Ellacuría en las fronteras*, editado por Oscar Arturo Castro Soto, Luis Mauro Izazaga Carrillo y Helena Varela Guinot, 101-121. Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 2019.

- . *Ellacuría y los derechos humanos*. Palimpsesto 1. Bilbao: Desclee De Brouwer, 1998.
- Sobrino, Jon. “El Ellacuría olvidado: Lo que no se puede dilapidar”. En Rodolfo Cardenal *et al.*, *Ignacio Ellacuría: Intelectual, filósofo y teólogo*, 31-66. Valencia: ADG-N Libros, 2012.
- Sols Lucia, José. “La Ecología Integral como universo de comprensión de la realidad histórica actual”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 605-615. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Sosa, Alvar. *El pensamiento utópico de Ignacio Ellacuría: Una mirada desde la historia de las ideas*. Saarbrücken: Editorial Académica Española, 2012.
- Tamayo Acosta, Juan José y Luis Alvarenga, editores. *Ignacio Ellacuría. Utopía y teoría crítica*. Valencia: Tirant Humanidades, 2014.
- Tamayo Acosta, Juan José y José Manuel Romero Cuevas. *Ignacio Ellacuría: Teología, Filosofía y crítica de la ideología*. Barcelona: Anthropos Editorial, 2019.
- Tamayo Acosta, Juan José. “Aportación de Ignacio Ellacuría al pensamiento decolonial”. En *Ignacio Ellacuría: 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 239-268. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Villacañas Berlanga, José Luis. “Ellacuría: Reflexiones sobre las condiciones de posibilidad de la historia”. En *Ignacio Ellacuría en las fronteras*, editado por Oscar Arturo Castro Soto, Luis Mauro Izazaga Carrillo y Helena Varela Guinot, 251-276. Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 2019.

- Zavala, Pedro. “Escrituras urbanas: decodificación, resistencia y rebeldía. Una lectura de la *Filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*”. En *Ignacio Ellacuría 30 años después: Actas del Coloquio Internacional Conmemorativo*, editado por Héctor Samour y Juan José Tamayo Acosta, 519-534. Valencia: Tirant Humanidades, 2021.
- Zubiri, Xavier. *Naturaleza, historia, Dios*. Madrid: Editora Nacional, 1944.
- Zuchel, Lorena, y Héctor Samour. “Elementos filosóficos para una interculturalidad crítica. Aportes desde la filosofía del reconocimiento de Raúl Fornet-Betancourt y de la filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría”. *ECA: Estudios Centroamericanos*, vol. 72, núm. 751 (diciembre de 2017): 463-479. <https://doi.org/10.51378/eca.v72i751.3266>.